

## Православная оценка экологических проблем

*И. Н. Спиридонова (ORCID: 0009-0009-2951-8253)*

*М. А. Антипов (ORCID: <https://orcid.org/0000-0003-4672-7144>)*

*Пензенская духовная семинария*

*В статье представлены результаты изучения православной экологической концепции. Методология и методы исследования: теологический метод, православный подход к воспитанию, анализ Священного Писания и агиографической литературы. При рассмотрении экологической проблематики автор опирается на православное учение о человеке и православное учение о нравственности. Экологическая ситуация современности рассматривается в контексте Священной истории как закономерный результат духовной деградации человечества вследствие отпадения от Бога. Актуальность исследования обусловлена необходимостью преодоления кризисных тенденций в экологической сфере, истоки которых лежат в греховной поврежденности разума человека. Проблема исследования состоит в выявлении путей гармонизации отношения человека к природе. Предметом исследования является православный взгляд на экологию. Материалом исследования послужили тексты Священного Писания, жития святых и святоотеческие труды. В статье последовательно решаются задачи по анализу воззрений на природу в Священном Писании Ветхого Завета и Нового Завета, святоотеческом учении и агиографической литературе, современном христианстве. Результаты исследования: обобщены выраженные в православном вероучении воззрения на взаимоотношения человека с природной средой.*

**Ключевые слова:** *экология, природа, животные и человек, экологическая этика, жизнь, духовно-нравственная деградация, грехопадение.*

## Orthodox Assessment of Environmental Problems

*I. Spiridonova (ORCID: )*

*M. A. Antipov (ORCID: <https://orcid.org/0000-0003-4672-7144>)*

*Penza Theological Seminary*

*The article presents the results of studying the Orthodox ecological concept. Methodology and research methods: the theological method, the Orthodox approach to education, the analysis of the Holy Scripture and hagiographic literature. When considering environmental issues, the authors rely on the Orthodox doctrine of man and the Orthodox doctrine of morality. The ecological situation of our time is considered in the context of Sacred History as a natural result of the spiritual degradation of mankind, being in its turn a result of falling away from God. The*

*relevance of the research is determined by the need to overcome crisis trends in the environmental sphere, the origins of which lie in the sinful damage to the human mind. The problem of the research is to identify ways to harmonize the attitude of man to nature. The subject of the research is the Orthodox view of ecology. The research materials were the texts of the Holy Scripture, Hagiography of Saints and patristic writings. The article consistently solves the problems of analyzing views on nature expressed in the Holy Scripture of the Old Testament, the Holy Scripture of the New Testament, patristic teachings and hagiographic literature, as well as in modern Christianity. The research results lie in summarizing the views on the relationship between man and the natural environment expressed in the Orthodox system of beliefs.*

**Keywords:** *ecology, nature, animals and man, ecological ethics, life, spiritual and moral degradation, the Fall.*

DOI: 10.64884/3034-2732-2025-4-7

### **Отношения человека и природы в Священном Писании**

Если говорить об экологической концепции христианства, заложенной в Священном Писании, то человек представляется как часть тварного мира, отделившаяся от него вследствие грехопадения. Адам и Ева, находясь в Эдеме, были в полной гармонии с природой (Быт. 2:15). При этом, они были призваны властвовать над природным миром (Быт. 1:28). Но изгнание из Эдема привело их к духовному конфликту с окружающей средой (Быт. 3:14-19), а усугубило этот конфликт братоубийство, совершенное Каином (Быт. 4:11-12).

Именно акт убийства Каином Авеля, в результате которого кровь жертвы оросила землю, ведет к тому, что Бог проклинает человека от земли: «*И ныне проклят ты от земли, которая отверзла уста свои принять кровь брата твоего от руки твоей; когда ты будешь возделывать землю, она не станет более давать силы своей для тебя*» (Быт. 4:11-12). Эта сила духовная, питающая человека, дающая ему основания для жизни. Далее начинается урбанизация (Каин строит первый город), последствия которой для природы хорошо известны: уничтожение естественных ареалов, загрязнение окружающей среды, гибель животных и птиц и т. д.

То, что человек отделился от Господа вследствие грехопадения, сказывается на его положении в окружающей среде. Чувствуя враждебность со стороны природы, человек сам оказывал на нее негативное воздействие, доводя ее до разрушения. То, что называется в современной науке об окружающей среде антропогенным фактором, является ничем иным, как следствием поврежденности разума человека. И в результате он направляет свою волю на дела, наносящие урон природному миру. Результатом этого

являются экологические катастрофы, которых за время существования человечества было множество<sup>1</sup>.

То, что совершилось, когда перволюди ослушались Бога, стало первой глобальной катастрофой, породившей все последующие. По нашему мнению, онтологическое основание всех глобальных проблем, в том числе и экологических, кроется именно в испорченности человеческой природы, в расколотости истории тварного мира на первозданный и падший. Однако, Иисус Христос пришел и искупил первородный грех, показав нам путь спасения и дав нам надежду, в том числе и на восстановление гармонии в отношениях с природой.

Главное, что становится для нас императивом в падшем мире, так это косность и смертность. Всё является конечным, в том числе и существование человека в земном мире. Но этот императив носит воспитательный характер, благодаря чему человек помнит о Боге и ответе перед Ним «на страшном судищи Христове». Как пишет Н. О. Лосский, «для человека лучше смерть, чем закрепление в вечности его чудовищного положения. Но сохраняемая таким образом вселенная все же не является истинным миром: порядок, в котором есть место для смерти, остается порядком катастрофическим»<sup>2</sup>.

Еще одна глобальная катастрофа, о которой мы узнаём из Писания, это Вселенский потоп, который стал результатом укоренения человечества в грехах. Однако Ной, будучи праведником, спасается сам, а также спасает свою семью и все виды тварных живых существ. *«Войдешь в ковчег ты, и сыновья твои, и жена твоя, и жены сынов твоих с тобою. Введи также в ковчег [из всякого скота, и из всех гадов, и] из всех животных, и от всякой плоти по паре, чтоб они остались с тобою в живых; мужеского пола и женского пусть они будут»* (Быт. 6:18-19). По окончании потопа и сошествия воды с суши природная среда целиком оказывается в руках человека: *«...все звери земные, [и весь скот земной,] и все птицы небесные, все, что движется на земле, и все рыбы морские: в ваши руки отданы они; все движущееся, что живет, будет вам в пищу; как зелень травную даю вам все»* (Быт. 9:2-4).

И еще один глобальный катаклизм, о котором мы черпаем информацию из Писания, это *вавилонское смешение языков и рассеяние*. Если при грехопадении человек отпал от Бога, после убийства Авеля он еще больше разъединился с природой, то смешение языков стало разделением человечества на отдельные народы, каждый из которых стал выстраивать свою стратегию взаимодействия с природой. И здесь можно отчетливо прове-

---

<sup>1</sup> Ерин В. В., Опилат Н. И. К вопросу об идеологическом механизме охраны окружающей среды // Аграрное и земельное право. – 2020. – № 3 (183) [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/k-voprosu-ob-ideologicheskom-mehanizme-ohrany-okruzhayushey-sredy> (дата обращения: 31.12.2025).

<sup>2</sup> Лосский Н. О. Догматическое богословие [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/hristianstvo/dogmaty/Losky\\_Dogmaticheskoe\\_bogoslovie\\_13g-all.shtml](http://azbyka.ru/hristianstvo/dogmaty/Losky_Dogmaticheskoe_bogoslovie_13g-all.shtml) (дата обращения: 21.11.2024).

сти разделительную линию между народами Востока и народами Запада, так как первые выбрали путь стремления к восстановлению и сохранению гармонии с природой, а вторые избрали путь ее экстенсивного освоения и завоевания. Кроме того, великое разделение народов привело к тому, что они стали вынуждены искать пути восстановления утраченного единства через совместный труд. Это проявляется в налаживании международных экономических отношений, мировом разделении труда, международном взаимодействии и в глобализации.

В Священном Писании приводятся последствия греховных действий человека в виде природных катастроф и бедствий. К ним относятся засухи, землетрясения, эпидемии болезней среди людей и домашнего скота. Наиболее ярким примером такого катаклизма является уничтожение Содома и Гоморры за то, что их жители погрязли в разврате. И только праведник Лот и его семья спаслись, будучи выведенными из города Содома перед его разрушением.

*«И пролил Господь на Содом и Гоморру дождем серу и огонь от Господа с неба, и ниспроверг города сии, и всю окрестность сию, и всех жителей городов сих, и [все] произрастания земли»* (Быт. 19:24-25) за отступление от тех законов, которые дал им Господь. Такая же участь может ожидать любой другой народ, который отвернется от Бога. Здесь показывается явная связь человека и природы, так как они являются частями тварного мира. Но не всегда природа уничтожается одновременно с людьми. В Писании приводятся случаи опустошения земель и городов, в которых гибли только представители человеческого рода: такое произошло с Ниневией, Иерусалимом, Вавилоном.

Те или иные природные катаклизмы широко известны по всему земному шару и имеют вполне естественное объяснение, которое дает нам наука. Однако, наряду с научной интерпретацией у них может быть интерпретация и теологическая<sup>1</sup>. Если с точки зрения науки у них есть естественные причины, то с христианских позиций у таких событий есть нравственно-педагогическое измерение: Господь через них вразумляет народы, стремясь вернуть их на путь праведности и спасения<sup>2</sup>.

«Господь... часто использует законы природы и космические объекты для проявления Своей воли и могущества с целью вразумления и исправления народов»<sup>3</sup>. Но недостаточно направить на путь истинный одно поколение: важно, чтобы этот урок был усвоен и последующими поколениями людей. А условием этого является сохранение единой культурной тради-

---

<sup>1</sup> Ерин В. В., Опилат Н. И., Невзоров Т. Б., Рыбашкова А. Р. Особенности формирования экологического правосознания человека (теологический аспект) // Аграрное и земельное право. – 2020. – № 11 (191) [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/osobennosti-formirovaniya-ekologicheskogo-pravosoznaniya-cheloveka-teologicheskiiy-aspekt> (дата обращения: 14.10.2024).

<sup>2</sup> Маркова Н. М. Экологический кризис как отражение кризиса духовного с позиции Русской Православной Церкви // Социально-политические науки. – 2020. – Т. X. – № 1. – С. 79–83.

<sup>3</sup> Там же.

ции, в основе которой должна быть неизменная духовность, состоящая в устремленности к Богу и к спасению.

*И наконец, последний всеобщий катаклизм – Конец мира, ожидаемый во время Второго пришествия Спасителя, описывается так: «...небеса свернутся, как свиток книжный; и все воинство их падет, как спадает лист с виноградной лозы, и как увядший лист – со смоковницы» (Ис. 34:4). В Новом Завете о нем говорится: «солнце померкнет, и луна не даст света своего, и звезды спадут с неба, и силы небесные поколеблются. Тогда увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках с силою многою и славою» (Мк. 13:8). И еще говорится, что он придет «как тать ночью, и тогда небеса с шумом прейдут, стихии же, разгоревшись, разрушатся, земля и все дела на ней сгорят» (2Петр. 3:10).*

А у Иоанна Богослова сказано: *«первый Ангел и вылил чашу свою на землю: и сделались жестокие и отвратительные гнойные раны на людях... Второй Ангел вылил чашу свою в море: и сделалась кровь. И все одушевленное умерло в море. Третий Ангел вылил чашу свою в реки и источники вод: и сделалась кровь. Четвертый Ангел вылил чашу свою на солнце: и дано было ему жечь людей огнем. Шестой Ангел вылил чашу свою в великую реку Евфрат: и высохла в ней вода... Седьмой Ангел вылил чашу свою на воздух. И произошли молнии, громы и голоса, и сделалось великое землетрясение, какого не бывало с тех пор, как люди на земле. И город великий распался на три части, и города языческие пали. И гор не стало; и град, величиною в талант, пал с неба на людей» (Откр. 16:2-4,12,17- 21).*

Духовно-нравственный упадок человечества станет импульсом для его уничтожения и возрождения в новом качестве. Образ мира претерпит невиданные нами трансформации. *«Проходит образ мира сего» (1Кор. 7:31), «а не мир, сказано в Писании. В Писаниях обыкновенно называется уничтожением обращение прежней формы в лучший и благообразейший вид», как указывает свт. мч. Мефодий Патарский. Как сказано в Писании, «и увидел я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали, и моря уже нет» (Откр. 21.1).*

Пророки описывали этот преображенный мир следующим образом: *«И будет там большая дорога, и путь по ней назовется путем святым: ...идущие этим путем, даже и неопытные, не заблудятся. И возвратятся избавленные Господом, придут на Сион с радостным восклицанием; и радость вечная будет над головою их» (Ис. 35.65:25). Подобным описаниям вторят святые апостолы: «Впрочем мы ожидаем нового неба и новой земли, на которых обитает правда» (2Петр. 3: 13). Если изгнание перволюдей из Эдема стало последствием обращения первоначального мира в падший, то Второе пришествие будет ознаменовано обратной метаморфозой образа мира.*

Мы не можем точно сказать, какие именно трансформации грядут в образе мира кроме того, что *«в устройении полноты времен все небесное и земное» (Эф. 1:10) соединится со Спасителем.*

В тех картинах, которые рисуются в Писаниях, сложно вычленишь реальность из представляемых образом, разграничить духовное и материальное: *«И показал мне чистую реку воды жизни, светлую, как кристалл, исходящую от престола Бога и Агнца. Среди улицы его, и по ту и по другую сторону реки, древо жизни, двенадцать раз приносящее плоды, дающее на каждый месяц плод свой; и листья дерева – для исцеления народов»* (Откр. 21:1, 22:1-2). Ясно, что этот новый мир будет дан нам во всей полноте: таким, каким он был с момента сотворения. И человек в нем будет в полной гармонии с окружающей средой.

Писание Ветхого Завета указывает на особый статус человеческого существа с самого его сотворения. Он находится над остальным тварным миром. Но если после грехопадения и братоубийства он лишился возможности полностью подчинять себе природу и страдает от ее катаклизмов и невзгод, если он стал «проклят от земли», то *«благодаря Искуплению христианство освободило человека от власти стихий мира и возвысило его до неба, возвратив ему свободу»*<sup>1</sup>.

В Священном Писании Нового завета Богочеловек Иисус Христос поклоняется Богу Отцу как Творцу мира, в то же время утверждает свою власть над окружающей средой: *«...дана Мне всякая власть на небе и на земле»* (Мф. 11:27).

В ключевых эпизодах пребывания Иисуса Христа на Земле – принятии Крещения от Иоанна Предтечи в реке Иордане и в Его Распятии на Кресте нам видится Его тесная связь с окружающей средой. Бог Отец как бы использует природу, дабы показать значимость происходящего со Христом, чем подтверждается для нас Его статус как Второго Лица Пресвятой Троицы:

– так, во время Крещения на Спасителя сошел Дух Святой *«в телесном виде, как голубь»* (Лк. 3:22), то есть в образе птицы;

– Его смерть на Кресте сопровождалась затмением Солнца и землетрясением: *«От шестого же часа тьма была по всей земле до часа девятого. Сотник же и те, которые с ним стерегли Иисуса, видя землетрясение и все бывшее, устрашились весьма и говорили: воистину Он был Сын Божий»* (Мф. 27:45,54).

Так природа дает знаки Божественной природы Христа, Который, приняв человеческую природу, воплотившись в теле человеческом, и сочетав в себе две природы – Бога и человека, и как человек вынес страшнейшие страдания и смерть на Кресте, поборол смертью смерть и даровал жизнь всем покойным. Он искупил грех человеческий и избавил нас *«от рабства тлению в свободу славы детей Божиих»* (Рим. 8: 19-21) и всё остальное творение.

---

<sup>1</sup> Алексий II (Ридигер А.М.) Христианский взгляд на экологическую проблему // Православие и экология. – М. 1997. – С.93–112.

## Человек и природа в учении и житиях святых

Православное учение содержит нравственные основания отношения человека к природе, что позволяет нам говорить о христианской экологической этике. Она является частью нравственного богословия, с одной стороны, и важным аспектом практической теологии, с другой. Как вера без дел мертва, а любовь к ближнему должна иметь деятельностный характер, так и нравственное отношение к природе проявляется не просто в познании этических принципов и императивов, а в практических делах в отношении окружающей среды, в активной реализации эколого-этических норм. Миссия Русской Православной Церкви в сфере экологии состоит в формировании экологического сознания людей посредством духовно-нравственного и экологического воспитания. Спаситель дал завет апостолам: «Идите, научите все народы... уча их соблюдать все, что Я повелел вам» (Мф. 28:19). И Церковь продолжает учить человечество, и частью этого учения является подобающее отношение к природной среде.

Органический смертный мир в православном вероучении предстает разделенным на три уровня. Так, по мнению св. Антония Великого, за бессмертными и воодушевленными ангелами в иерархии тварных существ следуют люди, наделенные умом, душой и дыханием, животные, наделенные дыханием и душой, и растения, имеющие только жизнь<sup>1</sup>.

О том, что у животных есть смертная душа, писал и Григорий Палама, при этом проводя различие между животными и людскими душами. Первые обладают душой как энергией, а не как сущностью. Сравнивая душу животных с человеческой душой, свт. Григорий Палама говорит, что животные имеют душу как энергию, но не как сущность: «Душа каждого из неразумных животных есть жизнь одушевленного ею тела; когда разлагается тело, вместе с ним расторгается и она»<sup>2</sup>.

Митрополит Иерофей (Влахос), основываясь на учении преп. Максима Исповедника, указывал на три силы души: питательной, воображательной и побудительной, разумной и умной. У растений есть только первая, у животных есть первая и вторая. И все три силы души присущи людям<sup>3</sup>.

Отечественный специалист по догматическому богословию протоиерей Олег Давыденков, обобщая воззрения святых отцов по вопросу о наличии у животных души, сводит её назначение к одушевлению и управлению

---

<sup>1</sup> Антоний Великий, преп. Добротолюбие Т.1. [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Dobrotoljubie/dobrotoljubie\\_tom\\_1=3](http://azbyka.ru/otechnik/?Dobrotoljubie/dobrotoljubie_tom_1=3) (дата обращения: 31.12.2024).

<sup>2</sup> Григорий Палама, свт. Сто пятьдесят глав, по священным вопросам естественнонаучным, богословским, нравственным и относящимся к духовному деланию, а также предназначенных к очищению от варлаамитской пагубы [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Grigoriy\\_Palama/150glav=1\\_6](http://azbyka.ru/otechnik/?Grigoriy_Palama/150glav=1_6) (дата обращения: 31.12.2024).

<sup>3</sup> Иерофей (Влахос), митр. Православная психотерапия. Святоотеческий курс врачевания души. – Сергиев Посад: Изд-во Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2004. – 368 с. – С.104.

телом. Душа животного кардинально отличается от души человека тем, что ей не свойственны автономность от тела как проявления материального, независимость, разумность, свобода и бессмертность.

Однако в трудах свт. Луки Крымского сформировано иное видение животной души. Он считает, что высшим видам животных свойственны зачаточные проявления «ума, воли и чувства», «по мере повышения по лестнице существ растет их духовность»<sup>1</sup>.

Свое мнение он обосновывает словами Писания: *«Кто знает: дух сынов человеческих восходит ли вверх, и дух животных сходит ли вниз, в землю?»* (Еккл. 3:21). Как сказано в книге Левит: *«...ни одна душа из вас не должна есть крови... Если кто... на ловле поймает зверя или птицу, которую можно есть, то он должен дать вытечь крови ее и покрыть ее землю, ибо душа всякого тела есть кровь его»* (Лев. 17:11-14). В ветхозаветном учении кровь жертвенных рассматривается как сакральная, так как именно в ней сосредоточена душа животного. Именно поэтому кровь, как и удавленину, запрещено употреблять в пищу.

Говоря о растениях и их восприимчивости к теплу и свету, он указывает: *«...почему же не допустить, что они ярко воспринимают и чувствуют эти источники своей жизни и радости: может быть, совсем иначе, чем человек или животные»*<sup>2</sup>. Говоря о флоре и фауне, святитель пишет, что *«весь растительный и животный мир обладает, по крайней мере, низшим из даров Святого Духа – духом жизни»*<sup>3</sup>.

Рассуждая таким образом, он утверждал, что его концепция не входит в конфликт с мнением Антония Великого, поскольку у растений есть всего лишь *«бессознательное представление и бессознательная воля»*<sup>4</sup>.

Свт. Лука Крымский утверждает, что животным найдется место и после Второго пришествия в преображенном мире: *«Жизнь вечная для низкой твари будет лишь тихой радостью в наслаждении новой светозарной природой и в общении с человеком»*<sup>5</sup>. Мы можем согласиться с утверждением бессмертия любого творения Господа, но то, что происходит с животным после смерти, остается для нас неизведанной загадкой.

То, как природа тесно связана с человеком и что Бог попускает вмешательство природы в жизнь людей, дабы помочь им в трудные моменты, видно в житиях святых. В них святые и природа находятся в гармонии друг с другом. Природные ареалы защищают и помогают. Так, например, муче-

---

<sup>1</sup> Лука Крымский (Войно-Ясенецкий), свт. Дух, душа и тело [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». [Электронный ресурс]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Luka\\_Vojno-Jasenskij/dukh-dusha-i-telo](http://azbyka.ru/otechnik/?Luka_Vojno-Jasenskij/dukh-dusha-i-telo) (дата обращения: 31.12.2024).

<sup>2</sup> Лука Крымский (Войно-Ясенецкий), свт. Дух, душа и тело [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Luka\\_Vojno-Jasenskij/dukh-dusha-i-telo](http://azbyka.ru/otechnik/?Luka_Vojno-Jasenskij/dukh-dusha-i-telo) (дата обращения: 16.10.2025).

<sup>3</sup> Там же.

<sup>4</sup> Там же.

<sup>5</sup> Там же.

ницы Фекла и Ариадна спаслись от преследователей в горах, которые раступились, освободив им путь и скрыв их от погони. Одни из первых мучеников за веру Христову св. Лукиллиан, сщмч. Кирилл, епископ Гортинский, вмц. Евфимия Всехвальная и другие не получали никакого урона от огня, который тушился неожиданно начинающимся ливнем. Реки не давали тонуть и держали на своей поверхности прп. Иулия и свт. Василия Рязанского, а также прп. Антония Римлянина. Последний прибыл в Новгородское княжество на камне по реке Волхов. Преподобный Гавриил Святогорец, выполняя повеление Пресвятой Богородицы доставил Её лик в Иверскую обитель, идя по морю.

Согласно житию преп. Иосифа Волоцкого, когда он выбирал место для основания новой обители при слиянии рек Струги и Сестры, внезапно началась буря, которая повыворачивала растущие там деревья, тем самым освободив территорию для строительства.

Помимо этого, святые угодники Божии и Церкви Христовой совершали природные чудеса. Так, те святые, кого Святой Дух одарил прозорливостью, прогнозировали климатические изменения, тем самым оказывая незаменимую помощь людям. Свт. Николай Мирликийский известен многими такими чудесами. Феодор Чудотворец превращал обычную воду в ту, которую можно было пить. Свт. Тихон, епископ Амафунтский, высадил сухие ветви винограда, которые стали расти и дали богатый урожай. Преподобный Кирилл, игумен Белозерский, приказал буре на озере успокоиться и тем самым спас находящихся на воде рыбаков.

Животные, чувствуя неискаженный образ Божий в святых, служат им, оказывают всяческую помощь и поддержку. Это видно по житиям мучеников, которых отдавали на страшную смерть, кидая к хищным зверям, но те не причиняли им никакого вреда. Так, дикие животные не тронули свт. Емилиана, за что жестокий император отдал их самих на мучительную смерть. А святой молился Богу за них и благодарил за то, что они также принимают мученическую смерть.

Из жития св. мч. целителя Пантелеимона известно, что когда его отдали диким хищникам, чтобы те его жестоко разорвали, они вместо этого стали лизать его ноги. Когда его бросали к ним, его ноги были привязаны к ветви маслинового дерева. В тот миг, когда святой почил, на ветви появились ягоды. Когда св. мц. Агафоклия была заточена в темнице, птицы снабжали ее плодами. Когда к шее св. мч. Зосимы пустытника привязали камень, то дикий лев держал его своей могучей лапой. К преподобному Серафиму Саровскому приходили дикие животные, и он спокойно кормил их. Так же было и с преподобным Германом Аляскинским: преподобному помогал дикий медведь, выполняя роли овечьего пастуха и водоноса.

У Пафнутия Боровского была любимая птица – ворон, которая охраняла от расхищений другими зверями и птицами емкость для милостыни, которую святой разместил у дороги. Также ворон помогал преп. Павлу Фивейско-

му, таская ему хлеб, а когда он почил, то сам выкопал ему могилу. Известно, что помощником прп. Герасима Иорданского был лев, который ушел из жизни, когда почил святой, и был похоронен около места его упокоения. К месту, в котором жил св. мч. Мамант, приходили дикие животные, чтобы послушать, как тот читает Святое Евангелие. Таких случаев насчитывается целый ряд, если читать жития святых. Звери отказывались кидаться на угодников и мучеников за Христа, всячески содействовали и помогали на протяжении земной жизни. Когда святой преставлялся, то умирал и его спутник. Часто животные даже разделяли со святыми их мученическую смерть.

Растения как соратники и помощники подвижников Церкви Христовой также упоминаются в житиях, хотя и реже, чем животные. Так, мы уже упоминали про ветвь маслины, которая покрылась ягодами в миг кончины святителя Пантелеймона, и сухие ветви винограда, которые посадил святитель Тихон, епископ Амафунтский, и молился Богу о том, чтобы виноград принялся и дал целебные ягоды. Бог услышал святого, виноград дал вкусные плоды, которые и вкушали его современники, и которые использовались для изготовления вина для таинства Евхаристии.

Таким образом, видя неискаженный образ Божий у святых, природа посредством Божией воли давала им необходимую помощь и содействие. Как Адам и Ева до грехопадения спокойно ходили вместе с животными в Эдеме, давая им имена, так и святые находили общий язык с диким зверьями. При этом, нас – обычных мирян – святые учили и учат через свое духовное наследие в виде писем, проповедей, поучений и агиографии исполнению главной заповеди о любви в своем отношении к природе. Наша поврежденность грехом является главным источником несправедливого и хищнического отношения к природе. Все, что есть в мире, создано Творцом как проявление его безбрежной любви: и природа, и человек. Поэтому человек, наделенный разумом в наибольшей степени, должен также с любовью относиться к природе. Как писал Василий Великий, «мир есть художественное произведение, подлежащее созерцанию всякого, так что чрез него познается премудрость его Творца»<sup>1</sup>. Значение природы с точки зрения теологии состоит в том, что через нее осуществляется естественное богопознание. Именно видя, как гармонично устроен природный мир, мы можем прийти к вере в Бога. Поскольку каждое живое существо, сотворенное Богом, заслуживает любви и благоговения, то прийти к такому отношению к природе возможно только через покаяние. С наибольшей ясностью об этом пишет прп. Исаак Сирин: «Что такое чистота? Кратко сказать: сердце, милующее всякую тварную природу. И что есть сердце милующее? ... возгорение сердца у человека о всем творении, о человеках, о птицах, о животных, о демонах и о всякой твари и о безсловесных, и о врагах истины, и о делающих ему

---

<sup>1</sup> Василий Великий, свт. Беседы на Шестоднев [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». [Электронный ресурс]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Vasilij\\_Velikij/besedy\\_na\\_shestodnev=1](http://azbyka.ru/otechnik/?Vasilij_Velikij/besedy_na_shestodnev=1) (дата обращения: 24.12.2024).

вред, ежечасно со слезами приносит молитву, чтобы сохранились и очистились; а также и об естестве пресмыкающихся молится с великою жалостию, какая без меры возбуждается в сердце его по уподоблению всем Богу»<sup>1</sup>.

Симеон Новый Богослов говорил то, с чем нельзя не согласиться: «Как благословенно все, сотворенное Богом, живущее безболезненно в радости души и жизни, а я один отягощен тяжестью грехов и судим огненным судом, и страдаю один на земле!»<sup>2</sup>.

Старец Силуан Афонский утверждал, что Господь любит весь тварный мир и подает нам пример: «Листок на дереве зеленый, и ты его сорвал без нужды. Хотя это и не грех, но почему-то жалко и листок, жалко всю тварь сердцу, которое научилось любить»<sup>3</sup>.

Архимандрит Софроний (Сахаров) описывает так старца Силуана: «О животных, о зверях он мыслил, что они суть «земля», к которой не должен прилепляться ум человека, ибо Бога должно любить всем умом, всем сердцем, всею крепостью, т. е. всею полнотою, забывая землю. Он пишет об этом так: «Некоторые привязываются к животным, но этим они оскорбляют Творца, ибо человек призван вечно жить с Господом, царствовать с Ним и любить Единого Бога. К животным не должно иметь пристрастия, но должно только иметь сердце, милующее всякую тварь»<sup>4</sup>.

Паисий Святогорец пишет: «Для животных человек – это Бог. Как мы просим помощи у Бога, так они просят помощи у человека. Даже дикие животные могут отличить человека, который их любит, от охотника, который охотится на них. От охотника они прячутся, а к человеку, который их любит, приближаются»<sup>5</sup>. Природа будет служить человеку, если он будет любить ее, а это возможно только по мере исправления результатов грехопадения и восстановления образа Божьего, стремления к обожению. «Теперь, когда человек... вновь облачается в Божественную Благодать, так что возвращается к состоянию, в котором был до грехопадения, животные опять признают его своим властелином. Он без страха ходит посреди диких животных, которые уже перестают быть дикими, так как хозяин их приручил»<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> Исаак Сирин, преп. Слова подвижнические [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Isaak\\_Sirin/slova-podvizhnicheskie=48](http://azbyka.ru/otechnik/?Isaak_Sirin/slova-podvizhnicheskie=48) (дата обращения: 12.12.2024).

<sup>2</sup> Цит. по Василий (Кривошеин), арх. Преподобный Симеон Новый Богослов [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Simeon\\_Novuj\\_Bogoslov/prepodobnyj-simeon-novuj-bogoslov=2](http://azbyka.ru/otechnik/?Simeon_Novuj_Bogoslov/prepodobnyj-simeon-novuj-bogoslov=2) (дата обращения: 10.11.2024).

<sup>3</sup> Цит. по Каллист, еп. Диоклийский. Спасение по учению преподобного Силуана Афонского. / Перевод иеромонаха Илариона (Алфеева) // «Церковь и время» – № 2 (9). – 1999 [Электронный ресурс] // Благовещение. Библиотека православного христианина. URL: <http://www.wco.ru/biblio/index.htm> (дата обращения: 31.11.2024).

<sup>4</sup> Цит. по Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры» [Электронный ресурс]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Sofronij\\_Saharov/starets-siluan-afonskij=1\\_3](http://azbyka.ru/otechnik/?Sofronij_Saharov/starets-siluan-afonskij=1_3) (дата обращения: 31.11.2024).

<sup>5</sup> Паисий Святогорец, прп. Слова: в 6 т. Т. 1, С болью и любовью о современном человеке / пер. с греч.; Святая Гора. – М.: Орфограф, 2023 (2020). – 400 с.

<sup>6</sup> Там же.

Как писал Ефрем Катунский, «никакая тварь Божия не остается праздною, но все славословят Бога: и муха, и комар, и вол, и мул. Когда очистишь душу свою, тогда услышишь это тайное славословие Бога – в той мере, насколько очистишься»<sup>1</sup>.

По словам святителя Николая Сербского, «для гурмана природа – будущее, для художника – настоящее, для святого – прошлое»<sup>2</sup>. Это означает, что в том человеке, который приблизился к богоподобию, природное начало выполнило свое предназначение: «пробудило в нем человека, указало ему на Бога и – укрылось от его глаз»<sup>3</sup>.

Отношение православия к таким популярным домашним животным, как собаки и кошки, должно включать любовь и заботу, но при этом недопустимо ставить их на один уровень с человеком. Так, они не должны находиться в помещении с иконами, которое в доме считается священным и где происходит богообщение через молитву. Их недопустимо приравнивать к членам семьи, так как семья – это всегда люди. А кошки и собаки это животные, которые живут в одном доме с семьей. Православие призывает не отказываться от домашних животных, не выкидывать их на улицу, не выгонять и не оставлять. Таким образом, мы как высшие твари Божии отвечаем за тех, кто стоит на более низких ступенях в иерархии тварного мира. Ответственность и забота должны проявляться по отношению не только к собственным питомцам, но и к тем животным, которые оказались в беде. Нужно защищать их от болезни, насилия, холода и любой опасности. Каждая тварь нуждается в участии.

В трудах православных авторов нет однозначного мнения по поводу судьбы душ животных после смерти. Одно мнение сводится к тому, что души животных в отличие от душ людей смертны. Второе мнение сводится к тому, что бессмертны души тех животных, которые в течение жизни находились в общении с человеческими существами. Это объясняется через соприкосновение с одухотворенной душой человека, позволяющее прикоснуться к вечности. И еще одно мнение состоит в том, что существует созданная Творцом мировая душа, куда приходят все души живых существ, стоящих в иерархии тварных существ ниже человека, после окончания их земного века.

Так, свт. Феофан Затворник писал: «Есть градация душ: «некая химическая душа», и выше – растительная, затем – животная. Все эти души, низшие духа, в свой черед погружаются в душу мира, растворяются в своем

---

<sup>1</sup> Ефрем Катунский, стар. Электронное издание от лица братии; иеромонах Иосиф. Пятидесятница, 2000. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.agion-oros.orthodoxy.ru/doc24/efrem1/content.htm> (дата обращения: 31.11.2024).

<sup>2</sup> Николай (Велимирович), свт. Мысли о добре и зле [Электронный ресурс] // Интернет-издание Вэб-Центра «Омега». URL: <http://www.wco.ru/biblio/books/nikserb1/main.htm> (дата обращения: 31.11.2024).

<sup>3</sup> Там же.

первичном субстрате. А душа человека не может туда погрузиться, но духом увлекается горе, – это по смерти»<sup>1</sup>.

### **Современное христианское осмысление экологической проблематики**

Экологическая проблематика в православной теологии и религиозной философии находила осмысление у целого ряда авторов, среди которых религиозные философы и православные авторы. Святейшие Патриархи Московские и всея Руси Алексей II и Кирилл также обращали внимание на экологическую тематику.

Так, русский мыслитель и ученый, прозванный отечественным да Винчи, Павел Флоренский, известный своими познаниями как в теологической, так и в естественнонаучной областях, переписывался с известным отечественным ученым академиком В. Вернадским. В письме к ученому от 21 сентября 1929 года отец Павел, опираясь на понятие ноосферы, вводит понятие пневмосферы как специфической формы жизни. «Это именно мысль о существовании в биосфере или, быть может, на биосфере того, что можно было бы назвать пневмосферой, т. е. о существовании особой части вещества, вовлеченной в круговорот культуры или, точнее, круговорот жизни духа». Далее Флоренский приводит целый ряд данных, которые указывают «на особую стойкость вещественных образований, проработанных духом, например, предметов искусства»<sup>2</sup>.

Итак, как считает протоиерей Павел Флоренский, ноосфера должна осмысливаться не с позитивистских и материалистических позиций, а в рамках православной пневматологии, то есть учения о Духе. Все, что есть в природе, объединяется понятием «биосфера». Сфера культуры, то есть того, что сотворено человеком на основе преобразования природы, есть ноосфера. Но над всем этим стоит несводимая к жизни сфера Духа, которым пронизано всё в этом мире.

Святитель Лука Крымский высказывал похожую мысль, говоря, что Святой Дух можно представить как особый вид первичной энергии, разлитой во всем тварном мире и составляющей основу всех других энергий<sup>3</sup>.

О взаимосвязи христианства и экологической ситуации писал митр. Антоний (Сурожский): «Наша совесть ставит вопрос о том, что мы за последние полстолетия сделали с нашей землей. Дело в не том, что нам выгодно, чтобы земля была плодородна, а в том, какова наша нравственная ответственность перед миром, Богом сотворенным по любви и с любовью,

---

<sup>1</sup> Цит. по: Попадут ли животные в вечность? [Электронный ресурс]. URL: <https://azbyka.ru/parkhomenko/popadut-li-zhivotnye-v-vechnost.html> (дата обращения: 21.11.2024).

<sup>2</sup> Флоренский П., свящ. Письмо к В. И. Вернадскому // У водоразделов мысли. Сочинения. Т. 3(1). – М.: Мысль, 1999. – С. 451-452.

<sup>3</sup> Лука Крымский (Войно-Ясенецкий), свт. Дух, душа и тело [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Luka\\_Vojno-Jaseneckij/dukh-dusha-i-telo](http://azbyka.ru/otechnik/?Luka_Vojno-Jaseneckij/dukh-dusha-i-telo) (дата обращения: 31.12.2024).

миром, который Он призвал к общению с Собою. Разумеется, каждая тварь общается с Богом по-иному, однако нет такой твари, которая вовсе не может иметь какого-нибудь общения с Богом»<sup>1</sup>.

В советский период позиция Церкви по общественно значимым вопросам не имела весомого влияния на социум, так как государство всячески препятствовало распространению христианского мировоззрения.

50 лет назад основы христианской экологической этики были изложены в статье митрополита Таллинского и Эстонского, будущего Святейшего Патриарха Алексия II «Христианский взгляд на экологическую проблему»<sup>2</sup>. В ней он развивает антисциентистский подход, говоря об обратной стороне научно-технического прогресса и экспансивного отношения к природе как условиях, породивших экологические проблемы. Альтернативу сциентизму, то есть беспепелляционному восхвалению науки, он видит в реализации христианского отношения к природе, формулируя его принцип как «постоянное попечение о благоденствии всякой твари, возможное лишь при любви к каждому созданию»<sup>3</sup>.

Экологическая концепция католицизма получила наиболее конкретное и точное воплощение в работах папы Иоанна Павла II. Он, говоря об истоках возникших экологических проблем, утверждает: «Человек, охваченный жаждой иметь и получать удовольствие в большей степени, чем быть и возрастать, потребляет безудержно и беспорядочно земные ресурсы и свою собственную жизнь». Соответственно, чтобы преодолеть имеющиеся экологические проблемы, необходимо строить отношение к природе на основе «нравственных условий подлинной человеческой экологии»<sup>4</sup>.

Он утверждает, что «серьезность экологической ситуации раскрывает, насколько глубок нравственный кризис человека», соответственно «забота о защите естественной среды обитания человека все больше зависит от моральных аспектов». А это означает, что необходимо формировать и развивать экологическое сознание, то есть возвращать у людей «новую экологическую ответственность», дабы прийти «к самому настоящему обращению»<sup>5</sup>. В католицизме, также как и в православии, истоки экологических проблем полагаются в духовно-нравственной деградации современного человечества: «лишь первенство этики перед техникой может способствовать разрешению экологических проблем и подлинному прогрессу»<sup>6</sup>.

Протестантские воззрения на отношения человека с окружающей средой отличаются многовариантностью и связью со светскими западными

---

<sup>1</sup> Митрополит Сурожский Антоний. Христианство и экологический кризис // Экология. Голоса севера и юга. Сборник статей. – М., 1997. – 368 с.

<sup>2</sup> Алексий II (Ридигер А. М.) Христианский взгляд на экологическую проблему // Православие и экология. – М. 1997. – С.93–112.

<sup>3</sup> Там же, с. 45.

<sup>4</sup> Иоанн Павел II. Мысли о земном. – М.: Новости, 1992. – 420 с. – С. 149-150.

<sup>5</sup> Там же.

<sup>6</sup> Там же.

воззрениями на экологический кризис. Они выводят экологический кризис не только из факта поврежденности человека грехом, но и трансформацией экологических ориентиров. Так, протестантский теолог А. Дюма высказывал мнение, что истоки экологического кризиса лежат в «духовном оскудении» человечества, и в связи с этим утверждал важность развития религиозно-этического контроля и экспертизы в экологической сфере<sup>1</sup>.

Многие представители протестантского богословия утверждают, что для решения глобальных экологических проблем необходимо трансформировать ценностные ориентиры общества, дабы принципы христианской религии заняли место доминирующих мировоззренческих установок в отношениях человечества с природой. Такую точку зрения выражал, в частности, Дж. Макквэри. Д. Феркисс уверен в том, что «христианство сможет играть главную роль»<sup>2</sup> в снижении остроты противоречий во взаимоотношениях человека и окружающей среды. В современной ситуации, когда налицо дефицит природных ресурсов, именно христианская религия, которая близка множеству людей, «в будущем обществе ограничения и принуждения, вероятно, будет легче играть нормативную социальную роль, чем это было возможным в современной западной культуре с ее прометеевскими и материалистическими устремлениями»<sup>3</sup>.

### **Заключение**

Таким образом, православная экологическая концепция включает следующие тезисы: Господь сотворил мир, который изначально был совершенным и включал человека, фауну и флору. Человека как наделенного разумом он сделал владыкой над всем остальным тварным миром, чтобы сохранять его, возделывать и преумножать. Поскольку человек сотворен как часть природы, то наша судьба и судьба природного мира неразрывно связаны. Однако слушание Бога в Эдеме и первое убийство привели к разрушению первичной гармонии во взаимоотношениях человека с природой. Повредившись разумом, люди стали потребительски и эгоистически относиться как друг к другу, так и к окружающей среде. Православное видение экологической проблематики делает акцент на чистоте человеческой души. Иными словами, современный экологический кризис есть проявление кризиса духовности. Последний тезис в полной мере коррелирует с установкой всей идеалистической философии, согласно которой именно сознание человека нужно менять, чтобы решить все экологические проблемы. Православие конкретизирует этот тезис, и с христианских позиций под трансформациями сознания следует понимать стремление к обожению, развитие и укрепление духовности.

---

<sup>1</sup> Science and technology for a new international economic order // Anticipation – Geneva. – 1980. – № 27. – P. 41-42.

<sup>2</sup> Там же.

<sup>3</sup> Там же.

### **Литература**

1. Алексей II (Ридигер А. М.) Христианский взгляд на экологическую проблему // Православие и экология. – М. 1997. – С.93–112.
2. Антоний Великий, преп. Добротолюбие Т.1. [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Dobrotoljubie/dobrotoljubie\\_tom\\_1=3](http://azbyka.ru/otechnik/?Dobrotoljubie/dobrotoljubie_tom_1=3) (дата обращения: 31.12.2024).
3. Василий Великий, свт. Беседы на Шестоднев [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». [Электронный ресурс]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Vasilij\\_Velikij/besedy\\_na\\_shestodnev=1](http://azbyka.ru/otechnik/?Vasilij_Velikij/besedy_na_shestodnev=1) (дата обращения: 24.12.2024).
4. Василий (Кривошеин), арх. Преподобный Симеон Новый Богослов [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Simeon\\_Novuj\\_Bogoslov/prepodobnyj-simeon-novuj-bogoslov=2](http://azbyka.ru/otechnik/?Simeon_Novuj_Bogoslov/prepodobnyj-simeon-novuj-bogoslov=2) (дата обращения: 10.11.2024).
5. Григорий Палама, свт. Сто пятьдесят глав, по священным вопросам естественнонаучным, богословским, нравственным и относящимся к духовному деланию, а также предназначенных к очищению от варлаамитской пагубы [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Grigorij\\_Palama/150glav=1\\_6](http://azbyka.ru/otechnik/?Grigorij_Palama/150glav=1_6) (дата обращения: 31.12.2024).
6. Ерин В. В., Опилат Н. И. К вопросу об идеологическом механизме охраны окружающей среды // Аграрное и земельное право. – 2020. – № 3 (183) [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/k-voprosu-ob-ideologicheskom-mehanizme-ohrany-okruzhayuschej-sredy> (дата обращения: 31.12.2025).
7. Ерин В. В., Опилат Н. И., Невзоров Т. Б., Рыбашкова А. Р. Особенности формирования экологического правосознания человека (теологический аспект) // Аграрное и земельное право. – 2020. – № 11 (191) [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/osobennosti-formirovaniya-ekologicheskogo-pravosoznaniya-cheloveka-teologicheskij-aspekt> (дата обращения: 14.10.2024).
8. Ефрем Катунакский, стар. Электронное издание от лица братии; иеромонах Иосиф. Пятидесятница, 2000 г. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.agion-oros.orthodoxu.ru/doc24/efrem1/content.htm> (дата обращения: 31.11.2024).
9. Иерофей (Влахос), митр. Православная психотерапия. Святоотеческий курс врачевания души. – Сергиев Посад: Изд-во Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2004. – 368 с.
10. Иоанн Павел II. Мысли о земном. – М.: Новости, 1992. – 420 с.
11. Исаак Сирин, преп. Слова подвижнические [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Isaak\\_Sirin/slova-podvizhnicheskie=48](http://azbyka.ru/otechnik/?Isaak_Sirin/slova-podvizhnicheskie=48) (дата обращения: 12.12.2024).

12. Каллист, еп. Диоклийский. Спасение по учению преподобного Силуана Афонского. / Перевод иеромонаха Илариона (Алфеева) // «Церковь и время» – № 2 (9). – 1999 [Электронный ресурс] // Благовещение. Библиотека православного христианина. URL: <http://www.wco.ru/biblio/index.htm> (дата обращения: 31.11.2024).
13. Лосский Н. О. Догматическое богословие [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/hristianstvo/dogmaty/Lossky\\_Dogmaticeskoe\\_bogoslovie\\_13g-all.shtml](http://azbyka.ru/hristianstvo/dogmaty/Lossky_Dogmaticeskoe_bogoslovie_13g-all.shtml) (дата обращения: 21.11.2024).
14. Лука Крымский (Войно-Ясенецкий), свт., Дух, душа и тело [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Luka\\_Vojno-Jasenetskij/dukh-dusha-i-telo](http://azbyka.ru/otechnik/?Luka_Vojno-Jasenetskij/dukh-dusha-i-telo) (дата обращения: 31.12.2024).
15. Маркова Н. М. Экологический кризис как отражение кризиса духовного с позиции Русской Православной Церкви // Социально-политические науки. – 2020. – Т. X. – № 1. – С. 79–83
16. Митрополит Суражский Антоний. Христианство и экологический кризис // Экология. Голоса севера и юга. Сборник статей. – М., 1997. – 368 с.
17. Николай (Велимирович), свт. Мысли о добре и зле [Электронный ресурс] // Интернет-издание Вэб-Центра «Омега». URL: <http://www.wco.ru/biblio/books/nikserb1/main.htm> (дата обращения: 31.11.2024).
18. Паисий Святогорец, прп. Слова: в 6 т. Т. 1, С болью и любовью о современном человеке / пер. с греч.; Святая Гора. – М.: Орфограф, 2023 (2020). – 400 с.
19. Попадут ли животные в вечность? [Электронный ресурс] // URL: <https://azbyka.ru/parkhomenko/popadut-li-zhivotnye-v-vechnost.html> (дата обращения: 21.11.2024).
20. Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». URL: [http://azbyka.ru/otechnik/?Sofronij\\_Saharov/starets-siluan-afonskij=1\\_3](http://azbyka.ru/otechnik/?Sofronij_Saharov/starets-siluan-afonskij=1_3) (дата обращения: 31.11.2024).
21. Флоренский П., свящ. Письмо к В. И. Вернадскому // У водоразделов мысли. Сочинения. Т. 3(1). – М.: Мысль, 1999. – С. 451-452.
22. Science and technology for a new international economic order // Anticipation – Geneva. – 1980. – № 27. – P. 41-42.